

رسالة في الكلام على الفطرة ومعرفة الله

عن وجـل جمع الشيخ محمد

ابن محمد بن محمد المنبجي

رحمه الله تعالى

في قول النبي صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه
يهودانه وبنصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون
فيها من جدعاء ثم يقول أبو هريرة أقرؤا إن شئتم (فطرة الله التي فطر الناس
عليها لا تبديل لحاق الله) رواه البخاري ومسلم قال فطرة المراد بها الاسلام
قاله أبو هريرة وابن شهاب * وسئل مجاهد عن الفطرة فقار هي الاسلام
وكذلك قاله قتادة ثم قال مجاهد (لا تبديل لحاق الله) قال لا تبديل لدين
الله وقاله سعيد بن جبيرة وقتادة والنخعي وروى عن ابن عباس
وعكرمة في احدي الروايتين عنهما والقول بان الفطرة الاسلام هو
احدي الروايات عن الامام أحمد وقاله ابن عبد البر في التمهيد وقال
آخرون والفطرة ههنا الاسلام قال وهو المعروف عند عامة السلف
وأهل التأويل قاله في تفسير هذا الحديث المتقدم * ثم قال وأما قوله
فطرة الله التي فطر الناس عليها (فقد أجمعوا علي) أن قالوا دين الاسلام
انتهى وليس كما قال وذكر القرطبي في تفسيره أقوالا في الفطرة منها
دين الاسلام وهو المعروف عند عامة السلف الى أن قال ومعني هذا
أن الطفل خلق سليما من الكفر على الميثاق الذي أحذه الله على ذرية
آدم حين أخرجهم من صلبه وانهم اذا ماتوا قبل أن يدركوا في الجنة
أولاد مسلمين كانوا أو أولاد كفار انتهى

وقال أبو بكر النقاش اختلف أهل التأويل في الفطرة ف قيل على

ملة ابراهيم ثم ذكر قريبا مما ذكره القرطبي

وقد احتج لهذا القول بادلة

منها حدث أبي هريرة الذي في الصحيحين وقد تقدم
ومنها ما ثبت في صحيح مسلم عن عياض بن حمار المجاشعي عن النبي
صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل خلقت عبادي حنفاء
مسلمين فاجتالهم الشياطين وحرمت عليهم ما أحللت لهم وأمرتهم أن
يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا

ومنها ما رواه الترمذي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم كل مولود يولد من ولد كافر أو مسلم يولد على فطرة الاسلام
ولكن الشياطين أثنتهم فاجتالهم عن دينهم فهودتهم ونصرتهم ومجستهم
وأمرتهم أن يشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا

ومنها ما في الصحيحين خمس من الفطرة أي من فطرة الاسلام
وفي مسلم ورواه أحمد وأبو داود عشر من الفطرة وفي لفظ عشر
من سنن الاسلام

وقال جماعة من الفقهاء والمفسرين كل مولود يولد على الفطرة
التي خلق عليها في المعرفة بربه عز وجل معرفة مخالفة لخلق البهائم
التي لا تصل بخلقها الى معرفته والفاطر الخالق وقوله تعالى (وما لي
بالأعبد الذي فطرني) يعني الذي خلقتني ووجهوا هذا بقوله كما تنتج
البهيمة بهيمة جماعة يعني نسالة هل تحسون فيها من جدعاء مقطوعة
الاذن قالوا في هذا الحديث تمثيل أولاد بني آدم وأولاد البهائم لانقص

فيهم

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية يرد على من قال كل مولود يولد

على ما سبق له في علم الله أنه سائر إليه

قال الشيخ ومعلوم ان جميع المخلوقات بهذه المثابة فجميع البهائم هي مولودة على ما سبق في علم الله لها وحينئذ فيكون كل مخلوق مخلوقا على الفطرة وأيضا فلو كان المراد بذلك لم يكن لقوله قابوا يهودانه وينصرانه ويمجسانه معنى فانهم افعلا به ما هو الفطرة التي ولد عليها فلا فرق بين التهود والتنجس

ثم قال بعد أسطر فتمثله صلى الله عليه وسلم بالبهيمة التي ولدت جمعاء ثم جدعت يبين ان أبويه غيرا ما ولد عليه

ثم قال بعد ذلك وقولكم خلقوا خاليين من المعرفة والافتقار من غير أن تكون الفطرة تقتضي واحدا منها بل يكون القلب كالروح الذي يقبل كتابة الايمان والكفر وليس هو لاحدهما أقبل منه للآخر فهذا قول فاسد جدا فحينئذ لا فرق بالنسبة الى الفطرة بين المعرفة والافتقار والتهويد والتنصير والاسلام وانما ذلك بحسب الاسباب فكان ينبغي أن يقال قابوا يسلّمانه ويهودانه وينصرانه فلما ذكر أن أبويه يكفرانه وذكر الملل الفاسدة دون الاسلام علم ان حكمه في حصول سبب مفصل غير حكم الكفر

ثم قال بعد ذلك في الجملة كل ما كان قابلا للمدح والذم على السواء لا يستحق مدحا ولا ذما والله تعالى يقول (اقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها) فامرهم بلزوم فطرته التي فطر الناس عليها

وأيضاً قالني صلى الله عليه وسلم شبهها بالبهيمة المجتعة الخلق وشبه ما بطراً عليها من الكفر بمجدع الاتق ومعلوم ان كمالها محمود ونقصها مذموم فكيف تكون قبل انقص لا محمود ولا مذمومة اه
وقد ذكر الحلال في جامعه في كتاب أحكام الملل باب الحكم المترتب علي الفطرة

(أنبأ) المروزي أن أبا عبد الله قال في سبي أهل الحرب انهم مسلمون اذا كانوا صغاراً وان كانوا مع أحد الابوين ويحتج بالحديث وذكر عنه نصوصاً كثيرة في هذا الباب

وقد سئل الزهري عن رجل عليه رقبة مؤمنة أيجزيه رضيع يعتقه قال نعم لانه ولد علي الفطرة وهي الاسلام وقال الزهري يصلي علي كل مولود متوفى وان كان لغية لانه ولد علي فطرة الاسلام والاسلام هو قول لا اله الا الله وذلك في قوله تعالى (أمن شرح الله صدره للاسلام) قال ابن عباس وأكثر المفسرين لقول لا اله الا الله ولهذا كان معلوماً بالفطرة أنه لا بد لكل موجود من موجد ولكل مصنوع من صانع كما قال تعالى أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون يقول اخلقوا من غير خالق خلقهم أم خلقوا أنفسهم مع اعترافهم (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) قل (من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله) الآيات الثلاث

ولما كان علم النفوس بحاجتهم وفقدهم الى الرب قبل علمهم بحاجتهم الى الاله المعبود وقصدهم لدفع حاجاتهم العاجلة قبل الآجلة

كان اقرارهم بالله اقرارا فطريا من جهة ربوبيته أسبق من اقرارهم به من جهة ألوهيته ولهذا انما بعث الرسل تدعوهم الى عبادة الله وحده لا شريك له فتفاصيل الامر والنهي انما تعرف من جهة الرسل

وأما الرب تعالى فهو معروف بالفطرة (قالت رسالهم أفي الله شك) فالمشركون من عباد الاصنام وغيرهم من أهل الكتاب معترفون بالله مقرون به انه ربهم وخالقهم ورازقهم وانه رب السموات والارض والشمس والقمر وانه المقصود الاعظم ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لابي عمران بن حصين كم تعب اليوم الهما قال ستة في الارض وواحد في السماء قال فأبهم تعد لرغبتك ورهبتك قال الذي في السماء رواء الترمذي قاله تعالى فطر الخلق كلهم علي معرفته فطرة توحيد حتى من خاق تجنونا مطبقا مصطلما لا يفهم شيئا ما يخلف الا به ولا يلهج بلسانه بأكثر من اسمه المقدس فطرة بالغة

ولقد حدثنا شيخنا ابن قاضي الحيل عن بعض العلماء لاستحضره قال لو ترك طفل رضيع في بيت لا يكلم وله من يقوم بأمره اعرف ربه وانطق بالسريانية وكونه نطق بفطرته التي فطر عليها لم يستبعد فنوع الانسان أشرف من كثير من المخلوقات قال ابن عباس من جميع المخلوقات قاله في قوله (ولقد كرمتنا بني آدم وحماناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) ولا شك انه أنضل من الجمادات وقد فطر الله الجمادات على تسبيحه

وتحميده وتنزيهه نطقا لا يفهما الا الذي أنطقها به قال تعالى (تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا) قال شيخنا ابن قاضي الجبل في هذه الآية قال تسبيحها تسبيح حقيقي ولهذا قال انه كان حليما غفورا أي اذا كانت الجمادات التي لا تنعم تسبح بحمد خالقها فهو حليم غفور اذ لم يعاجل المقصرين الذين كملت النعمة في حقهم بالعقوبة وقال تعالى (ألم تر أن الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه) الآية وقال تعالى (يسبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) وقال تعالى (يسبح لله ما في السموات وما في الارض) والآيات كثيرة في هذا الباب وقد أتى بلفظ الماضي الدال على وقوع التسبيح وصدوره بلفظ المضارع الدال على استمرار التسبيح وتجدده كل وقت ولا يستنكر معرفتها بخالقها وتسبيحها بحمده اذ قد فطرها عليه كما فطر بني آدم على الافرار بربوبيته ألسنت بربكم قالوا بلى لم يتخلف منهم أحد وكما أخبر الله عن عباده أنهم يسبحونه بكرة وعشيا في قوله تعالى (في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال) وقال تعالى (فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا) وقال تعالى (اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا) وكذلك أخبر سبحانه عن الجبال فقال تعالى في حق داود (انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والإشراق) قال أبو هريرة كان داود اذا سبح أجابته الجبال والطير

بالتسبيح والذكر وقال أبو الفرج ابن الجوزي قد روى أن داود كان إذا وجد فترة أمر الجبال فسبحت حتي يشفق هو فيسبح وقد ثبت في صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بجبل جمدان فقال هذا جمدان سبق المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال الذاكرون الله ذكرا كثيرا والذاكرات فهذا جبل سبق المفردين بذكر الله الى ذكر الله بل قد أخبر سبحانه أنه خاطب الجملادات فقال تعالى (واقعد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبي معه والطير) والتأويب هو ترجيع التسبيح وأخبر سبحانه عن الحجارة ان منها لما يهبط من خشية الله وهذا يدل على انها تمرف ربها معرفة تليق بها فان الخشية تستلزم العلم بالخشي وكذلك قوله (ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائمين) وهذا خطاب من يعرف ربه ويعقل أمره وليس هذا خطاب تكوين لمدوم فانه خاطبهما بعد وجودهما وكذلك قوله (اذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت) ومعنى أذنت أصغت واستمعت لقوله وأمره وكذلك اخباره عن الارض يوم القيامة انها يومئذ تحدث اخبارها وفي الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أتدرون ما أخبارها قالوا الله ورسوله أعلم قال أن تشهد على كل عبد بما عمل على ظهرها من خير أو شر وهذه شهادة نطق لما تحمله من الشهادة في هذه الدار لما أوحى لها فانه تعالى قال (بأن ربك أرحم لها) وكذلك أخبر سبحانه وتعالى عن سجود المخلوقات له فقال تعالى (ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس

والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير
حق عليه العذاب ولو كان سجودها هو مجرد دلالتها على المانع كما
يقوله بعض المفسرين لما اختص بكثير من الناس بل جميع العالم دال
على صانعه وأمثال هذا كثير في القرآن وما كان بهذه المثابة كيف
يستذكر معرفته لربه وسجوده له وتسبيحه بحمده ولو لم يكن في هذه
الآيات الا قوله تعالى (سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو
العزيز الحكيم) في أوائل هذه السور فانه سبحانه أتى بلفظ ما المتناولة
لغير أولى العلم قطما اما اختصاصا واما تغليباً ولا يصح حمل ما ذكرنا
من الآيات على أولى العلم وتخصيصها بهم اذ لو أريد ذلك لجيء بلفظ
من المختصة بمن يعقل وان كان قد وقع في القرآن ما لمن يعقل ومن لا
لا يعقل ففيه بحث ليس هذا محل ذكره

والمقصود اذا كانت هذه الجملات قد فطرت على معرفة ربه
وتسبيحه وتزيينه والانسان أشرف دنها فلأن يفطر على معرفته بربه
بطريق الاولى والاخرى لما ركب الله فيه من العقل والتمييز والفتنة
لا سيما وقد نطق الكتاب والسنة بأنه فطره على الاسلام والاسلام
كلمة التوحيد كما تقدم وان كان الاسلام في الاصل هو الاستسلام
والانقياد

(فصل) ومن تمام الكلام على ان معرفة الله تعالى فطرية وتقدم
الاستدلال بالآية والحديث فان أول ما يبدأ به في الاستدلال الكتاب
والسنة ثم أقوال العلماء والمفسرين وان كان في أصل المسئلة الناس

متنازعون في أصل المعرفة بالصانع هل هي فطرية أو نظرية وإن شيخ الإسلام ابن تيمية يفصل فيقول يختلف باختلاف الناس ولكن الصحيح أنها فطرية لأنه قد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مولود يولد على الفطرة وإنما قد يمرض للفطرة ما يفسدها فتحتاج حينئذ إلى النظر فهي في الأصل ضرورية وقد تكون نظرية ثم المعرفة الواجبة لا تتعلق بنظر خاص بل قد تحصل ضرورية فتصفية النفس ورباضتها من أعظم الأسباب في حصول المعرفة الضرورية ولكن قد يحتاج إلى أمور يجب الإيمان بها فيتوقف على النظر فيجب النظر لما طرا على الفطرة من الفساد فإن كون هذا العالم لا بد له من صانع وخالق ومدبر فهذا ضروري فيكونه لا يعرف هذا إلا بطريق النظر فيه نظر وأي نظر بل هو معلوم عقلاً وواجب عقلاً وقد أركزه الله تعالى في فطرة مخلوقاته متحركها وساكنها ناطقها وصامتها حيوانها وجمادها كما تقدم أنها مسبحة بحمده عارفة به ففي كل شيء له آية تدل على أنه واحد ومع دلالتها على الوحدةانية مسبحة بحمده معترفة به تسجد له وإن جميع المخلوقات خلا كفار الثقلين تسبح بحمده وتسبح كل شيء بحسبه فلولوا إن كل شيء يسبح بحمده وينزهه ويعظمه بما لا نفهمه نحن ولا يعلمه إلا الذي أنطقه به لما أخبرنا به وأنه دال على عظمته وقد روينا في جزء الفريابي في كتاب الذكر له باسمه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال إن الجبل لينادي الجبل مقابله باسمه هل من بك اليوم ذاكر الله عز وجل فإن قال نعم فيقول هنياً لك لكن مامراً

علي اليوم أحد يذكر الله

وروى أيضا باسمه عن أنس رضي الله عنه قال ما من صباح ولا رواح الا تنادي بقاع الارض بعضها بعضا يا جارة هل مر بك اليوم عبد صلى عليك لله أو ذكر الله عليك فمن قائلة لا ومن قائلة نعم فاذا قالت نعم رأت بذلك لها فضلا فكل فطرة سليمة لم تجتأها الشياطين ولم تفسد عليها فطرتها تصدق بذلك وتقربه وتزداد ايمانا ولا يقول هذه أخبار آحاد وآثار لا تفيد شيئا في هذا الباب وانما هذه من باب الفرجة والمطالعة

قلنا يكفيننا ما تقدم لنا من اخبار الله تعالى في القرآن من الدلائل القطعي عن الحجارة ان منها لما يهبط من خشية الله وهذا يدل على انها تعرف ربها معرفة تليق بها والا لما هبطت من خشيته فان الخشية تستلزم العلم بالخشى وقد تقدم ذلك

قال ابن عبد السلام للعلماء في الحجارة وانها تهبط من خشية الله ثلاث مذاهب قالت الصوفية هي حيوان وفيها جزء حي تسبح الله تعالى وتخر له وتسجد له وقال آخرون هذا من مجاز التشبيه وقال الإشعري الله تعالى يخاق لها حياة عند ارادة ذلك منها نحو جبل الطور انتهى كلامه ذكره في النكت

قلت ما ذكره من هذه الاقوال * أما القول الاول فهو قول بعض جهالة الصوفية والا فيكون الحجارة حيوانا مما يعلم بالفطرة بطلانه * وأما القول الثاني كونه من مجاز التشبيه فان هذا مما يشهد

الكتاب والسنة بطلانه أما الكتاب فما تقدم لنا من الآيات على تسبيح كل شيء بحمده وأما السنة فتسبيح الحصى في كف النبي صلى الله عليه وسلم ثم في كف غيره من الصحابة تسبيحا يسمعه الحاضرون وقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعرف حجرا كان يسلم على قبل أن أبعث فهذا الحجر عرف ربه وعرف رسوله ولولم ينطق بكلام مسموع مفهوم مخصوص بذكر معين لما أخبر عنه ولهذا أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن جبل جمدان فقال هذا جمدان يحبنا ونحبه وكذلك أخبر عن أحد أنه يحبنا ونحبه وهذا جبل يبعثنا ونبعثه

قال ابن عباس لما أراد الله تعالى أن يتجلى لموسى تطاولت الجبال ليتجلى لها وتواضع زبيرا يعني الطور فتجلى له وهذا يدل على أنها تعرف ربها

وروى ابن الجوزي عن معاوية بن قرة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وجعله دكا قال صار أعظمته ستة أجيال فوقعت ثلاثة بالمدينة أحد وورقان ورضوى ووقعت بمكة ثلاثة ثبير وحرء وثور

بل هو سبحانه وتعالى قد خاطب الجمادات فقال تعالى (انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان) فهذا الأباء والاستعفاء بعد أن عقلت خطابها وفهمته وعلمت عجزها

وليس المقصود ذلك وإنما المقصود ان الانسان أشرف عند الله

وأعظم من الجبال حتى من البيت لما روى ابن ماجه عن ابن عمر
قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم لم يطوف بالكعبة ويقول ما أطيبك
وأطيب ربك وأعظم حرمتك والذي نفس محمد بيده لحرمة المؤمن
أعظم عند الله حرمة منك

فمع شرف الانسان لا يركب الله في فطرته وعقله ما يعرفه ربه من
غير دلائل نظري يحتاج فهمه الى عسر وقد ينتقض عليه أو يشككه
فيه من هو ألحن بحجته منه

هذا الهدهد طير من الطيور وفي نظرنا عديم العقل يصيح كغيره
من الطيور قد خاطب سليمان بأعظم التوحيد وأعلمه بغير ذلك (فقال
أحطت بما لم تحط به وجئتك من سبأ نبأ يقين) الى قوله (الله لا اله الا
هو رب العرش العظيم) هذا كله كلام الهدهد كما اتفق على ذلك
المفسرون فمعرفة الله تعالى فطرية قد فطر الله تعالى عليها جميع المخلوقات
فان أريد بالمعرفة المعرفة التامة وهي معرفته بصفات الكمال ونسوت
الجلال فيما لم يزل ولا يزال ومعرفة أسمائه وما أمر به وما نهى عنه
وما أخبر به وما أراد من عباده شرعا وما كرده منهم ولم يرضه ولم
يرد وقوعه فهذا ما يعلم الا بالسمع من جهة إرسال صلوات الله وسلامه
عليهم أجمعين فعبادة الله تعالى والايمان به انما يجب بالسمع ويلزم
بالبلاغ

قال الامام أحمد في رواية المروزي معرفة الله تعالى في القلب
تفاضل وتزيد وهذا يدل على ان المعرفة أصلها في القلب فطرية ثم انما

تزيد وتتمكن بتظامر الأدلة والقاضى أبو يعلى في المعتمداستدل بهذه الرواية على انها كسبية وقال لانها لو كانت فطرية لم تزد وقال في رواية يعقوب ان المعرفة لا تزيد ولا تنقص وهذه الرواية عكس الاولى وحملها القاضى على انه أراد بالمعرفة ههنا الاقرار بالاسلام وهو لا يزيد ولا ينقص لانه موقوف على الشهادتين وفيما قلناه نظر لانه صدر في أول المسألة فقال معرفة الله تحصل بادلته الظاهرة وحججه "قاهر توهمي أنفسنا والسموات والارض وما بينهما وذلك ان آثار الصنعة لازمة لهذه الاشياء فدل على صانع صنعها ومنشئ انشأها ذكره في المعتمد

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في الكلام على سورة القلم وذكر أن أول ما أوجب الله على نبيه وأمره به اقراء باسم ربك الذى خالق ثم قال بعد كلام كثير فقد بين ان الاقرار بالاعتراف بالخالق فطرى ضرورى في نفوس الناس وان كان بعض الناس قد يحصل له ما يفسد فطرته حتى يحتاج الى نظر يحصل له به المعرفة وهذا قول جمهور الناس وعليه حذاق النظر ان المعرفة تحصل بالضرورة وقد تحصل بالنظر لمن فسدت فطرته كما اعترف بذلك خلائق من أئمة المتكلمين انتهى

وقال الشيخ أيضا في مخرج الاصفهانية وأما طريقة القرآن في اثبات الصانع فانا قد بينا في غير هذا الموضع اختلاف الناس في الاقرار بالصانع هل هو فطرى أو نظري وبيننا قول من قال انه فطرى وان كل مولود يولد على الفطرة وانه قد يصير نظريا لبعض الناس لما يعرض له من الشبه ويستدل على ذلك بالأدلة الكثيرة انتهى فاذا قلنا هذا محدث

وكل محدث فلا بد له من محدث أو هذا ممكن وكل ممكن فلا بد له من موجب أو هذا موجود وكل موجود فلا بد له من موجب أو هذا مخلوق وكل مخلوق فلا بد له من خالق أو هذا مصنوع وكل مصنوع فلا بد له من صانع ونحو ذلك فهذا صحيح معلوم بالفطرة وقد يقول من يتخذاق بذهنه ويتهم أذهان الناس بالفساد ويركن الى ذهنه وعقله فيقول هذا يدل على محدث مطلق وواجب مطلق وواحد مطلق لا يمتنع تصويره من وقوع الشراكة فيه فلهذا يكلف الله تعالى الى ذهنه وفهمه وعقله فما يرشده الله الى الصواب ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا فمن يهد الله فهو المهتد

فمن طالب الهداية من الله عز وجل واعترف بالمعجز وعرف ربه بالقدرة ونفسه بالمعجز وعلم أنه لا بد أن ينتهي الى فاعل قديم لا يكون الا واحدا وواجب بنفسه لا يكون الا واحدا فهو واحد مطلق عندنا أليس هو معينا في نفس الامر وآيات الله سبحانه وتعالى دالة على نفسه المقدسة الشريفة فهذا وأمثاله ممن فسدت فطرته لاسيما في معرفة ربه فلا بد من النظر ولهذا قدمنا أنها فطرية وان الشيخ رحمه الله قال وقد يعرض لبعض الناس من الشبه ما يفسد فطرته فلا بد له من النظر وهذا الذي عرض هو ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في نفس الحديث ان كل مولود يولد على فطرة الاسلام واكن الشياطين أنهم فاجتالهم عن دينهم فمنهم من هو دنة ومنهم من نصرت ومنهم من مجسته ونقول ومنهم من وسوس له بما تشكك في خالقه وقد أخبر فقال عن رسله أنهم قالوا

لقومهم أني الله شك فاطر السموات والارض يعني خالق السموات والارض ومالي لأعبد الذي فطرني أي خلقتني أني الخالق شك وقد قال هل من خالق غير الله

قال شيخ الاسلام ابن تيمية ذهب طوائف من النظار الى أن معرفة الله واجبة ولا طريق اليها الا بالنظر فأوجبوا النظر على كل أحد وهذا القول انما اشتهر في الامة عن المعتزلة ونحوهم ولهذا قال أبو جعفر السمعاني وغيره ايجاب الاشعري النظر في المعرفة بقية بقيت عليه من الاعتزال وقد دخل في هذا القول طوائف من الفقهاء من أصحاب الائمة الاربعة كالقاضي أبي يعلى وأتباعه مثل أبي الفرج الشيرازي وأبي الخطاب وابن عقيل وغيرهم ومع هذا فقد اختلف كلام الاشعري وأصحابه في ايجاب النظر فقال أبو اسحاق الاسفرايني من اعتقد ما يجب اعتقاده هل يكتفي به اختلف أصحاب فيه ثم ذكر كلامه وكلام الاشعري وأصحابه مطولا وذكر في المسألة قولين عنهم حتى ان أبا اسحاق نفسه اختلف كلامه ثم قال واختلفوا أيضا في النظر في قواعد الدين هل هو من فروض الاعيان أو من فروض الكفايات والذين أوجبوا النظر منهم من قال لا يصح الايمان الا به ومنهم من قال يصح الايمان بدونه لكن تاركه عاص وهذه الاقوال كلها ما يقوم الدليل من الكتاب والسنة الا على بعضها

ورأيت بخط بعض الفضلاء من أصحابنا وقال طوائف من العلماء النظر لا يجب على أحد اما لان الواجب الاعتقاد الجازم دون المعرفة

وذلك لا يحتاج الى نظر واما لان المعرفة لها طرق غير النظر فتحصل
ضرورة وقد تحصل الهاما وقد تحصل بالتصفية وهو قول طوائف من
النظار والفقهاء وأهل الحديث والصوفية وغيرهم وهو قول طائفة من
أنحاب آخر والشافعي وغيرهما والله أعلم

وقال بعض العلماء يجب النظر في حال دون حال وعلى شخص
دون شخص فوجوبه من العوارض التي تجب على بعض الناس في بعض
الاحوال لا من الوازم العامة فيقال كل علم وجب ولم يحصل الا بالنظر
وجب النظر وأما اذا حصل ضرورة أو حصل العلم بدون النظر أو لم
يكن العلم واجبا لم يكن النظر واجبا

وذكر شيخ الاسلام ابن تيمية في موضع من مصنفاته هذا الكلام
وقال هذا اعدل الاقوال وكلام الأئمة والسلف انما يدل عليه والذين
أوجبوا النظر ليس معهم ما يدل على عموم وجوبه انما يدل على انه قد
يجب فانهم قالوا الواجب لا يحصل الا به لقوله تعالى (قل انظروا ما ذا في
السموات والارض وما تنفي الآيات ولنذر) الآية وقوله (قل انما
أعظيكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى) وقوله (فلينظر الانسان
مخلوق) فهذه النصوص خطاب مع المتكبرين الجاحدين فأمروا
بالنظر ليعرفوا الحق ويقروا به ولا ريب ان النظر يجب على هؤلاء
والذين خالفوا في وجوب النظر ومنعوا قالوا لانهم وجوب المعرفة
ولا نسلم انحصار طريقها في النظر

والمقصود أن الذين أوجبوا الله على عباده أن يؤمنوا بالله ورسوله

وأن يطيعوا الله ورسوله فهذا فرض على كل أحد ووجوب الايمان بالله معلوم بالاضطرار من دين الاسلام ونصوص القرآن متظاهرة به فالعلم بمعرفة الله ضروري والا لو كان نظريا لكان يجب على الرسل أول ما يدعونهم الى النظر وهذا مما علم فساد من دين الاسلام فان كل كافر اذا أراد لدخول في دين الاسلام أول ما يؤمن بالشهادتين فلو قال أنا أقر بالخالق لم يكن بذلك مسلما ولو قال أنا أعرف الله انه رب العالمين ورازقهم ومديرهم لم يصر بذلك مسلما فمعرفة الله فطرية حاصلة لجمهور الخلق

فان قيل اذا كانت معرفته تعالى فطرية ضرورية وهي ثابتة في فطرة كل أحد وكيف ينكر ذلك كثير من النظار انظار المسلمين وغيرهم وفي زعمهم انهم الذين يقيمون ادلة العقلية على المطالب الالهية فيقال أول من عرف في الاسلام بانكار هذه المعرفة هم أهل كلام الذين اتفق السلف على ذمهم من الجهمية والقدرية وهم عند سلف الامة من أضل الطوائف وأجهلهم هذا معني ما ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية وكذلك ما ذكره الله في فطرة كل أحد انه اذا دعاهم بنعتهم ولا يسرة بل يجد في قلبه ضرورة تطلب الملو ولهذا قال صام الحرمين لما أورد عليه معني هذا قال حيرني الهمداني

وأما العلم الذي لا يحصل الا بالنظر فيجب لاجله النظر لانهم القرآن نبي لا يحصل الا بتدبره والنظر فيه وكذلك يجب النظر في مسائل نزاع التي لا يعلم الحق فيها الا بالنظر فاذا أراد معرفة الحق فيها وجب

عليه النظر فاذا اجتهد غاية الاجتهاد وبذل وسعه وأداه النظر الى غير
الحق فيها فخطؤه مغفور له وله أجر اجتهاده وان أصاب الحق فله أجران
قاله تعالى يلهمنا الرشاد * ويوفقنا للسداد * في أقوالنا وأفعالنا مما يحبه
ربنا ويرضاه ويفعل ذلك باخواننا من المؤمنين آمين انه ولي ذلك
والقادر عليه والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد النبي الامي
وآله وصحبه وسلم